

УДК 347.6

DOI: 10.54649/2077-9860-2021-4-42-51

**С. Ушурова<sup>1</sup>****<sup>1</sup>к.ю.н., Академия права****Сианьский Транспортный Университет,  
Китайская Народная Республика, г. Сиань****E-mail: lulu-kz@mail.ru**

## **ИСЛАМ И СУРРОГАТНОЕ МАТЕРИНСТВО**

### **Аннотация**

Сегодня в мире общая численность мусульман насчитывает свыше 1,7 миллиарда человек, и это составляет 28 % от общего числа населения Земли. Ислам, будучи одной из распространенных мировых религий, имеет свои принципы и установки, регламентирующие все сферы общественных отношений. В исламском обществе личную и социальную жизнь мусульманина, его отношение и практический подход к здоровью, болезни, жизни и смерти определяет учение ислама. Таким образом, для многих мусульман религиозные убеждения – сильнейший фактор, влияющий на принятие решений, в частности, в отношении здоровья и воспроизводства. В настоящее время – эпоху научного прогресса в сфере медицины и биотехнологий репродукции, а именно суррогатного материнства, в законодательстве отдельных стран Ближнего Востока наблюдается различный подход. Подробно описана история развития нормотворчества в сфере суррогатного материнства в исламских государствах. В статье сделан подробный анализ источников исламского права, управомочных организаций дающих рекомендации в данной сфере, проведено сравнение взглядов суннитских и шиитских правоведов на суррогатное материнство, описано законодательство отдельных стран регулирующих данные отношения..

**Ключевые слова:** ислам, шариат, бесплодность, суррогатная мать, биотехнологии, суррогатное материнство, сунниты, шииты, фетва.

**С.Ушурова<sup>1</sup>****<sup>1</sup> з.ғ.к., Құқық академиясы****Сиань көлік университеті,****Қытай Халық Республикасы, Сиань қ.****E-mail: lulu-kz@mail.ru**

## **ИСЛАМ ЖӘНЕ СУРРОГАТТЫ АНАЛЫҚ**

### **Аңдатпа**

Бүгінгі таңда дүние жүзіндегі мұсылмандардың жалпы саны 1,7 миллиардтан астам адамнан асады, бұл жер бетіндегі жалпы халықтың 28 пайызын құрайды. Ислам кең тараған әлемдік діндердің бірі бола отырып, қоғамдық қатынастардың барлық салаларын реттейтін өзіндік қағидалары мен ұстанымдарына ие. Ислам қоғамында мұсылманның жеке және әлеуметтік өмірі, оның денсаулыққа, ауруға, өмірге және өлімге көзқарасы мен практикалық көзқарасы Ислам ілімімен анықталады. Осылайша, көптеген мұсылмандар үшін діни сенімдер шешім қабылдауға әсер ететін ең күшті фактор болып табылады, атап айтқанда, денсаулық пен ұрпақты өсіруге қатысты. Қазіргі уақытта заңнамада медицина және ұрпақты болу биотехнологиясы, атап айтқанда суррогат аналық саласындағы ғылыми прогресс дәуірі. Таяу Шығыстың кейбір елдерінде басқа көзқарас бар. Ислам мемлекеттеріндегі суррогат ана саласындағы нормашығармашылықтың даму тарихы жан-жақты сипатталған. Мақалада ислам құқығының қайнар көздеріне, осы салада ұсыныстар беретін құзырлы ұйымдарға жан-жақты талдау жасалып, сунниттік және шииттік заңгерлердің суррогат анаға қатысты

көзқарастары салыстырылып, осы қатынастарды реттейтін жекелеген елдердің заңнамалары сипатталған.

**Түйінді сөздер:** Ислам, шариғат, бедеулік, суррогат ана, биотехнология, суррогат аналық, сүнниттер, шииттер, пәтуа.

**S.Ushurova<sup>1</sup>**

<sup>1</sup>Ph.D, Xi'an Transport University Law Academy,  
People's Republic of China, Xi'an  
mail: lulu-kz@mail.ru

## ISLAM AND SURROGACY

### Annotation

Today, the total number of Muslims in the world is over 1.7 billion people, and this is 28% of the total population of the Earth. Islam, being one of the most widespread world religions, has its own principles and guidelines governing all spheres of public relations. In Islamic society, the personal and social life of a Muslim, his attitude and practical approach to health, illness, life and death are determined by the teachings of Islam. Thus, for many Muslims, religious beliefs are the strongest factor influencing decision-making, in particular with regard to health and reproduction. Currently, in the era of scientific progress in the field of medicine and biotechnologies of reproduction, namely surrogacy, there is a different approach in the legislation of individual countries of the Middle East. The history of the development of norm-making in the field of surrogacy in Islamic states is described in detail. The article makes a detailed analysis of the sources of Islamic law, competent organizations giving recommendations in this area, compares the views of Sunni and Shiite jurists on surrogacy, describes the legislation of individual countries regulating these relations

**Keywords:** Islam, Sharia, surrogate mother, biotechnology, surrogacy, Sunnis, Shiites, fatwa.

Ислам является второй по численности религией после христианства. Мусульманские общины имеются более чем в 120 странах и объединяют, по различным данным до 1,7 миллиарда человек. В 35 странах мусульманами является большая часть населения, а в 29 странах последователи Ислама представляют собой влиятельные меньшинства. В 28 странах Ислам признан государственной или официальной религией [1]

К большому сожалению, очень многие несведущие люди заблуждаются относительно ислама, науки, развития медицины и права в исламских государствах. Сформировался определенный имидж исламских стран, который связывают с бедностью, насилием, коррупционностью, необразованностью.

Для этого есть целый ряд причин. Последние несколько сот лет страны Ближнего Востока вели непрерывные войны с европейскими завоевателями, затем междоусобные войны, после освободительные движения. А в последние лет двадцать пышным букетом расцвели "цветные" революции вновь отбросившие все достижения прошлого.

Образ страны на современном этапе мирового развития создается пропагандистской ра-

ботой, киноиндустрией, книгами и самое главное в век интернета это СМИ и социальными сетями. И здесь PR страны исламского мира значительно уступают западным коллегам.

Тоже самое наблюдается и в науке. Одной из главных причин отставания является проблема распространения знаний в исламском мире и о исламском мире. В тоже время знание в исламе является религиозным долгом. Всякий верующий мусульманин обязан постоянно работать над получением новых знаний, над своим интеллектуальным обогащением и, если это от него зависит, создавать благоприятные условия для интеллектуального обогащения других. Однако идеал и действительность далеки друг от друга. Так в современном арабском мире книгоиздательство составляет лишь 1,1 % от мирового, притом, что население арабских стран представляет собой 5 % населения Земли. 17 % от общего числа изданных в арабских странах книг составляют издания религиозного содержания, которые неоднократно признавались бестселлерами, в частности, на Каирской книжной ярмарке. Бестселлером в арабском мире считается книга, изданная тиражом 5000 экземпляров, тогда как в других странах таким тиражом выпускаются рядовые

издания [2]. Книгоиздательство в этом регионе сталкивается с множеством проблем - таких, как цензура и распространённая практика запрета книг, низкая читаемость по причине низкого уровня грамотности населения, нарушения прав интеллектуальной собственности, неотработанный механизм распространения книг по всему арабскому региону.

Очень слабо в арабском мире переводческое движение, а между тем, перевод суть важнейший канал получения новых знаний и связи с остальным миром. Ежегодное число переводимых в арабских странах изданий составляет 330 единиц, для сравнения, в Греции за то же время переводится в пять раз больше. На 1000 жителей арабских стран приходится 53 газеты, в других развивающихся странах - 285. На научноисследовательские работы отводится не более 0,2 % ВВП, на миллион граждан арабской страны приходится 371 учёный и инженер, занимающийся научно-исследовательскими работами [3].

Отставание некоторых стран - результат санкций, в своё время наложенных на них ООН. Например, в Ираке санкции явились препятствием для развития медицины и перекрыли доступ научной литературы в страну. Всё это привело к ориентации арабских стран на экспортно-сырьевую экономику. Бесконечные войны на Ближнем Востоке привели к оттоку огромного количества мигрантов в страны Европы, США, Канаду, Австралию в поисках мирной благополучной жизни. В Афганистане мы наблюдаем запрет для обучения женщин в ВУЗах. Торговля оружием, наркотрафик и нефтяной бизнес стали синонимами для ближневосточных стран.

В сфере добычи и переработки нефти инновации, безусловно, внедрялись и внедряются, но это не меняет положения дел кардинально. Осознание необходимости системных изменений только недавно стало приходить в исламское общество. Научно-техническое развитие - один из важнейших двигателей прогресса в Дубае, как, впрочем, и во всех Арабских Эмиратах в целом. Халифа бин Зайд аль Нахайян, президент ОАЭ, в ходе одного из своих выступлений заявлял о том, что инновации и научно-исследовательская деятельность - ключ к созданию экономики знаний, которая даст возможность последующим поколениям жить в процветающем и безопасном обществе [4].

Важное место в ней занимает технический прогресс, а именно медицина и ее новые до-

стижения. Теологам и правоведам нужно было своевременно отвечать на вопросы возникающие например в процессе применения достижений в сфере репродуктивных технологий.

Например, в Дубае этими научными разработками занимается масштабная организация - Научно-исследовательский парк биотехнологий. Это свободная экономическая зона, на территории которой расположены офисные здания, комплекс лабораторий по исследованию нуклеотидов и ряд вспомогательных учреждений для обеспечения непрерывного научно-исследовательского, технологического и производственного процесса. Организация тесно сотрудничает с высокопрофильными университетами, больницами и регуляторными органами.

История развития биотехнологий, биоэтики в исламском мире начинается с I Конференции Исламской Организации Медицинских Наук (*IOMS*), прошедшей в Кувейте в 1981 г. на которой был принят проект Кодекса Исламской медицинской этики и здравоохранения с учетом исламского вероучения и конкретных выдержек из священной книги мусульман, в частности, одними из руководящих принципов являются такие: «как и все аспекты знания, медицинские знания являются частью знания Всевышнего, который учил человека тому, что человек никогда не знал...».

Был создан Исламский Совет Международных Организаций Медицинских Наук (*CIOMS*). Затем прошли II (*Кувейт, 1982*), III (*Стамбул, 1984*) и IV (*Карачи, 1986*) международные Конференции Исламской Организации Медицинских Наук (*OIMS*), на которых, в частности, были рассмотрены права ребенка в контексте учения ислама...

На VIII Конференции Исламской Организации Медицинских Наук (*декабрь 2004*) был принят проект первой международной этической директивы медицинских наук, исходя из позиций Ислама. Было решено, что названный «Международный исламский свод законов для медицинской этики и этики здоровья» будет рассмотрен, отредактирован и затем выпущен в окончательной форме Исламской Организацией Медицинских Наук..

Отдельно стоит отметить Международную академию исламского фикха - высшее научное учреждение теоретико-практического профиля в г. Джидда Королевства Саудовской Аравии. Ведущие теологи, юристы, ученые - представители различных областей и дисци-

плин 57 государств мира занимаются правотворчеством (иджтихад) с целью предоставления решений на основе исламских первоисточников и прогрессивной правовой мысли. Академия основана согласно решению, принятому на саммите стран-участниц Организации исламской конференции (ныне — Организация исламского сотрудничества) в 1974 г., открытие состоялось в 1981 г.

Стоит отметить, что практически все страны ближневосточного региона ратифицировали международные акты в сфере генетических исследований и по вопросам, связанным с проведением таковых. Кроме того, исламские государства в рамках единого религиозного подхода к происходящим событиям в области достижений науки и техники выработали самостоятельную концепцию регулирования геномики с учетом установок основополагающих источников исламского права [5].

Прежде чем говорить об отношении Ислама к вспомогательным репродуктивным технологиям необходимо сказать, что в Исламе существует несколько различных источников закона.

**Шариат** - это свод канонических законов Ислама. В основе шариата лежат:

**Коран** - священная книга Ислама. Согласно учению большинства суннитов и шиитов, Коран является прямым, вечным и несотворенным словом Божиим.

**Хадисы** - это изречения, одобрения, образы или действия пророка Мухаммеда, сумма которых образует *Сунну*. Хадисы передавались посредством сподвижников пророка.

**Сунна** является вторым источником шариата после Корана. Сунниты и шииты считают сунны столь же боговдохновенными, как и Коран.

Кроме того, используются следующие источники мусульманского права:

**Иджма, или аль-иджма** - согласие, единодушное мнение или решение авторитетных лиц по обсуждаемому вопросу.

**Кьяс** - суждение по аналогии. Кьяс позволяет решить вопрос по аналогии с ситуацией, описанной в Коране и Сунне.

**Иджтихад, или аль-иджтихад** - способность и право интерпретации. Деятельность богослова в изучении и решении богословско-правовых вопросов, система принципов, аргументов, методов и приемов, используемых при этом богословом - *муджтахидом*.

Последние три источника признаются не

всеми мусульманскими правоведами, кроме того разные направления мусульман под сунной могут понимать разные тексты.

**Фикх** - понимание, знание. Представляет собой мусульманское законоведение, которое нераздельно связано с богословием и основано на изучении Корана, Сунны, иджма и кьяса. Богословы-законоведы, овладевшие фикхом, называются *факихами* («знающие»).

**Фетва** - это решение по какому-либо вопросу, выносимое муфтием или факихом (*мн. число: фукаха*). В конечном счете фетва является также источником права, но скорее производным, так как вытекает из шариата.

Также, существует фетва об искусственном оплодотворении шейха Мухаммада Салих-аль-Мунаджида [6] (*Muhammadal-Munajjid*) и целый ряд статей мусульманских авторов по вопросам биоэтики.

Этико-правовая традиция ислама также является фундаментом при поиске ответов на вопросы, которые ставит биомедицина. Она распространяется и на принятие решений в клинической и исследовательской практике. Однако, ввиду отсутствия централизованного органа управления всеми исламскими правовыми школами, определение действующей религиозной практики находится в компетенции специалистов в области шариата (факихов). Следовательно, при рассмотрении исламской юриспруденцией вопросов биоэтики, в случае отсутствия в священных текстах четкого указания (насс) относительно рассматриваемого предмета, принятие решения попадает в сферу иджтихада (т.е. остается на усмотрение факихов).

По замечанию Фархата Моазам (Farhat Moazam), дискуссии и вынесение постановлений в области исламской биоэтики происходят не в вакууме, но определяются взаимодействием, с одной стороны, очевидных рамок компетенции политико-правовой системы, и, с другой стороны, существующих социальных норм [7]

В исламской биоэтике приоритет религиозной позиции наглядно демонстрирует тот факт, что в случае любого вопроса касательно применения новой биотехнологической процедуры (ее дозволенности или запрещенности), ученые и врачи стремятся узнать мнение исламских ученых (факихов). Работа Исламской организации медицинских наук (IOMS) показывает, как важно сначала сформулировать мнение шариата по вопросу,

возникшему в связи с очередным достижением в области биотехнологий. Таким образом, в мусульманских обществах этико-богословский дискурс имеет второстепенное значение по сравнению с мнением исламских правоведов.

Следует отметить, что с одной стороны, существование позитивной фатвы легитимизирует практику даже в условиях правового вакуума или этической спорности, но с другой стороны, если, по мнению мусульманских юристов практика не дозволена, то законодательной базе или этическим дискуссиям уже нет места. Например, донорство эмбриона, суррогатное материнство и донорство спермы во многих мусульманских странах запрещены (кроме Ирана и Ливана). Таким образом, эта тема вообще не стоит на повестке дня и, тем более, не является приоритетным направлением для дискуссий экспертов в данной области.

В исламе существуют две основные функции брака: законное сексуальное удовлетворение и продолжение рода. «Анас пересказывает слова Посланника Аллаха: «Женись на любящей, но плодovитой; я похвалюсь многочисленностью твоего потомства перед Пророками в День Суда».

Также и Абдулла ибн Умар приводит эти слова Пророка Аллаха: «Женись на матери детей (т.е. на той, которая может иметь детей); я возгоржусь тобой в День Суда». Оба варианта пересказаны Имамом Ахмадом» [8]

Сегодня на нашей планете насчитывается около 80 миллионов вынужденных бездетных людей. По данным Всемирной организации здравоохранения, бесплодием страдают примерно от восьми до двенадцати процентов супружеских пар репродуктивного возраста (например, в возрасте 15-49 лет) во всем мире [9].

Для большинства людей рождение детей является неотъемлемой частью жизни. Когда пары не могут иметь детей, могут возникнуть различные эмоциональные, психологические и социальные последствия. Для мусульман, как и для многих людей по всему миру, отсутствие детей в семье или малодетность воспринимается как глубокая личная трагедия, которая усиливается вследствие явного социального и культурного давления со стороны окружающего общества. В отличие от европейцев и североамериканцев они не могут скрыть эту проблему ссылкой на добровольную бездетность. Особенно тяжело женщинам - мусульманкам.

Ведь по устоявшимся традициям в обычных мусульманских семьях до тех пор, пока женщина не родила, она не принадлежит к кругу родственников мужа. Одновременно, выйдя замуж, она порывает со своим близким кругом. Таким образом, в случае отсутствия детей, она не принадлежит ни тому, ни другому родственному кругу [10].

Некоторые Мусульманские пары пересекают национальные границы, чтобы воплотить одну из репродуктивных технологий, которая может быть запрещена в их собственном обществе или стране. Часть мусульман-суннитов из разных стран Ближнего Востока страны, которые, чтобы стать родителями, искали донорские гаметы в клиниках ЭКО в Ливане, тем самым идя вразрез с фетвами ортодоксальных суннитских юристов, категорически запрещающих использование сторонних репродуктивных практик [11]

Рынок глобальных репродуктивных услуг зародился еще в начале 1990-х гг., и первой страной, где начали обслуживать гостей ЭКО-клиник, оказалась Бельгия, затем Дания, Аргентина, Бразилия, Чили, Мексика, Индия и Таиланд. Приватизация здравоохранения и наличие там специализированных клиник позволило обслуживать не только местных пациентов, стремящихся избавиться от бесплодия, но и пациентов из других стран, которые по разным юридическим или культурным причинам (запрет на донорство яйцеклеток, ограничения на использование процедуры ЭКО по признакам возраста, сексуальной ориентации, семейного положения) не могли получить такую помощь на родине. На Ближнем Востоке клиники ЭКО появились, прежде всего, в трех самых крупных странах – Египте, Турции и Иране. В шиитском Ливане в начале 2000-х гг. сложился один из самых либеральных режимов предоставления услуг ЭКО (там разрешено использование донорских гамет от третьих лиц). Характерной иллюстрацией этого является количество клиник ЭКО в разных странах – вот лишь некоторые цифры: Япония – 606–618, Индия – 500, Бразилия – 150, Турция – 112–116, Китай – 102–300, Тайвань – 72–78, Египет – 52–55, Израиль – 24–30, Саудовская Аравия – 24–40, ОАЭ – 10, и Конго – 0, Эфиопия – 1, Сенегал – 2, Непал – 3, Парагвай – 1–3, Судан – 4 [12].

Турция (ВРТ впервые там появились в 1987 г.) сейчас занимает седьмое место по числу проведенных репродуктивных лечебных курсов (IVF treatments) после Израиля, Франции,

Испании, Великобритании, США и Германии. Общее количество проводимых ежегодно ВРТ-циклов составляет более 40 тысяч.

По законам Турции ЭКО доступно только гетеросексуальным парам, находящимся в браке, а донорство гамет и суррогатное материнство запрещено, как и в большинстве стран ислама суннитского толка, в отличие от некоторых шиитских стран, например, Ирана и Ливана (исключением является Турецкая Республика Северного Кипра, где разрешено донорство гамет и суррогатное материнство). Это породило «репродуктивный туризм» из Турции на Кипр. Греция и Израиль также оказались популярными маршрутами «репродуктивного туризма».

Мусульмане-сунниты считают, что суррогатное материнство (по-европейски называемое наймом матки) на Западе вызвано не только тем, что считается законным желанием пар иметь детей. Мусульмане-сунниты считают, что есть западные женщины, которые выбирают этот вариант исключительно из соображений удобства или тщеславия. Это может быть сделано бесплатно или с соответствующим денежным вознаграждением за услуги отображенный. Люди могут прибегнуть к этой процедуре либо потому, что у замужней женщины, желающей иметь ребенка, есть проблемы с вынашиванием плода до полного срока, либо по соображениям удобства или удобства, потому что женщина просто хочет отказаться от "проблем" зачатия, беременности и родов, чтобы избавиться от материнского бремени, чтобы не подвергать опасности ее красоту и молодость [13], или в качестве потакания своим желаниям. Утверждается, что следует ли разрешить суррогатное материнство в Ислам, состоятельные женщины, которые хотят поддерживать свою форму и чтобы сохранить их тела такими же свежими, как ветви дерева хрена, они могли бы нанять суррогатных матерей, чтобы произвести на свет детей. Другие говорят в том же духе, что "ее талия и грудь (грудь) не изменятся" в результате отказа от беременности, родов и грудного вскармливания [14].

Помимо вышеприведенного фикха по вопросам биоэтики, отношение Ислама к современным способам искусственного оплодотворения выражено, также, в фетве шейха Мухаммада Салих аль Мунаджида, который говорит следующее:

«Во-первых: следующие пять методов запрещены согласно Шариату. Они запрещены либо сами по себе, либо по причине послед-

ствий, к которым приводит использование этих методов, таких как смешивание родословной (происхождения), незнание того, кто является матерью ребенка, или по другим причинам, противоречащим Шариату.

Когда оплодотворение совершается между спермой взятой у мужа и яйцеклеткой взятой у женщины, не являющейся его женой, после чего эмбрион помещается в матку жены.

1. Когда оплодотворение производится между спермой взятой у мужчины, который не является мужем, и яйцеклеткой взятой у жены, после чего эмбрион помещается в матку жены.

2. Когда оплодотворение совершается вне тела между спермой и яйцеклеткой супружеской пары, после чего эмбрион помещается в матку женщины, добровольно вызвавшей вынашивать его (суррогатное материнство).

3. Когда оплодотворение совершается снаружи между спермой мужчины, который не является мужем, и яйцеклеткой женщины, которая не является женой, после чего эмбрион помещается в матку жены.

4. Когда оплодотворение совершается снаружи между спермой и яйцеклеткой двух супругов, после чего эмбрион помещается в матку другой жены (этого мужа).

Следующие две процедуры экстракорпорального оплодотворения являются законными в соответствии с суннитским исламом, как последнее оставшееся средство в случае необходимости, когда установлено, что все необходимые меры предосторожности были приняты.

1. Оплодотворение, которое является продуктом спермы мужа и яйцеклетка жены (сахибай аль-нутфаваль-бувайда) достигается вне тела, где эмбрион затем вводится в матку жены.

2. Оплодотворение, которое является результатом механического введения спермы мужа в матку его жены, так что оплодотворение происходит внутри ее тела [15].

Желание иметь детей может привести глупо религиозных людей к принятию решений, противоречащих религиозным учениям. В исламских странах как правило суррогатное материнство единодушно считается запрещенным, и поэтому арабские страны даже не рассуждают на эту тему. Мусульманские ученые и священнослужители рассматривают суррогатное материнство как «зина» или прелюбодеяние, поскольку суррогатная мать носит под

сердцем ребенка от кого-то, кто не является ее мужем. Таким образом, родившийся ребенок считается незаконнорожденным, а сама процедура считается антиисламской.

В 2013 году молодую египетскую вдову по имени Тагрид (Taghrid) пригласили в телевизионную студию для интервью. То, что последовало дальше, вызвало общенациональное потрясение. Тагрид, скрываясь за черным никабом, объявила, что «сдала в аренду» свое чрево ливанской паре за 40 000 египетских фунтов (2 375 долларов). Она продолжала объяснять: «Я вдова, и у меня есть маленький сын. У нас нет источника дохода после смерти моего мужа. Я нашла супружескую мусульманскую пару, которая безуспешно пыталась зачать ребенка в течение 10 лет» [16].

В 2001 году египетский парламент принял закон, устанавливающий уголовную ответственность за суррогатное материнство и предусматривающий наказание в виде пятилетнего тюремного заключения. Только в прошлом месяце Федеральный национальный совет ОАЭ принял законопроект, который запрещает суррогатное материнство, но при этом допускает донорство яйцеклеток и перматозоидов. Лицам, нарушившим закон, грозит до пяти лет лишения свободы и штраф в размере до 1 миллиона дирхамов (272 000 долларов США).

Законопроект ОАЭ о развитии репродуктивной медицины допускает криоконсервацию эмбрионов и половых клеток человека, но оставляет под запретом суррогатное материнство и донорство гамет. Члены Федерального национального совета (FNC) Объединенных арабских эмиратов на прошлой неделе приняли законопроект о развитии вспомогательной репродуктивной медицины, который разрешает замораживание эмбрионов, яйцеклеток и сперматозоидов, но запрещает суррогатное материнство, донорство яйцеклеток и сперматозоидов [17].

Интересен опыт Исламской Республики Иран — государства, строго соблюдающее каноны ислама шиитского толка. В Иране нет конкретных законов о суррогатном материнстве, потому что «отсутствие законов не является запретительным, поскольку статья 167 иранской конституции гласит, что надежные исламские источники и санкционированные фетвы должны использоваться в отсутствие законов». Суд в делах о «суррогатном материнстве в Иране» опирается на фетвы некоторых религиозных священнослужителей, которые его допустили.

Верховный лидер Ирана и великий аятолла Али Хаменеи благословил эту практику, и это в конечном итоге оказало влияние, как и в случае с другими спорными вопросами, хотя есть исламские юристы, которые выступают против» [18].

Министерство здравоохранения и медицинского образования Ирана совместно с Управлением по изучению гуманитарных и исламских наук в области медицины и медицинской этики в 1999 г. разработало регламент «Свод правил по защите человека как объекта медицинских исследований», который состоит из 27 пунктов, касающихся информированного согласия, прав человека во время исследований, сертификация исследований с учетом всех рисков, конфиденциальность информации, выплатой компенсации за вред, причиненный исследованиями на людях, культурными и религиозными факторами при проведении исследований, правами заключенных и лиц с умственной отсталостью и лиц, страдающих психическими расстройствами. Министерство здравоохранения и медицинского образования Ирана обязало все университеты и биомедицинские исследовательские центры создать институциональные комитеты по биоэтике на основе единого регламента, в частности, сегодня действует 85 исследовательских центров, занимающихся исследованиями в области биотехнологии, молекулярной и клеточной биологии и смежных областях, которыми разрабатываются предложения по проведению генетических исследований с целью выработки единого руководства.

Еще одним государством-хранителем исламских ценностей, которое еще именуют «колыбелью ислама», выступает Королевство Саудовской Аравии. Так, согласно королевскому указу №. 7/В/9512 1999 года или же в 1422 г. по хиджре был создан Национальный комитет Королевства по био- и медицинской этике. Основной целью создания Комитета явилось стремление выработки и контроля соблюдения этических стандартов в сфере проведения биологических/медицинских исследований с учетом исламских ценностей и достижения мировой науки, в связи с этими целями Национальный комитет выступает флагманом в развитии правового регулирования проведения генетических исследований. Комитет находится под личным надзором и властью Короля. Королем Абдаллой ибн Абдул-Азиз ибн Абдуррахман аль Саудом был издан Королевский декрет

«Об этике исследований живых существ Саудовской Аравии и правила его применения» от 24 августа 2010 г., или же 14.09.1431 по хиджре. Данный закон является ориентиром для остальных арабских ближневосточных стран и стран, где исламские ценности носят приоритетный характер.

Фетва, запрещающая суррогатное материнство, была издана Малайзийским национальным советом по делам исламской религии в 2008 году. «Недопустимо, чтобы сперма мужчины супружеской пары была имплантирована в яйцеклетку другой женщины», — сказал Мат ДжаисКамос из отдела исламских дел Селангора в марте 2011 года, добавив, что экстракорпоральное оплодотворение допустимо, если сперма и яйцеклетка принадлежат супружеской паре.

Комитет исламских экспертов во главе с шейхом Мохаммедом СайедомТантави из Аль-Азхара издал фетву в 2001 году, запрещающую женщинам выступать в качестве суррогатных матерей. Фетва объявила вынашивание ребенка другой женщины неисламским, «потому что это нарушает брачные узы».

Как уже упоминалось, есть ряд ученых - теологов, в том числе и суннитов, приветствующих новые веяния, в том числе и суррогатное материнство. Например, проректор Московского исламского института по учебной работе, имам мечети в подмосковной Балашихе Раис Измайлов назвал суррогатное материнство видом помощи, "хотя за нее и платят", и сравнил это с помощью кормилиц – "молочных матерей" в исламской традиции. По его словам, между ребенком и женщиной "даже в случае грудного вскармливания возникает связь - и духовная, и физическая", а в исламской традиции – даже родственные отношения. Отсюда вводятся ограничения, например, "родной и вскормленный ребенок не могут создать семью". "У нас есть понятия "молочный брат", "молочная сестра" и "молочная мама". К молочной маме проявляют уважение, с ними поддерживают отношения и порой даже более близкие, чем с другими родственниками. Потому что это мать, которая вскормила человека", — рассказал имам.

По его мнению, к суррогатной матери должно быть такое же отношение, как в исламе

к молочной матери, а не "как зачастую бывает в светском обществе: вскормила детей и до свидания". "Молочная, или суррогатная мать могут навещать ребенка и поддерживать с ним связь. А родители должны нести и финансовую ответственность за здоровье суррогатной матери в случае осложнений после родов", — отметил Измайлов.

Как один из вариантов решения проблемы бесплодия имам привел пример, когда жены просили мужей "завести вторую жену, чтобы родить наследника". И хотя по традиции жены одного мужа живут отдельно, иногда "женщины навещают друг друга и участвуют в воспитании детей от одного мужа", подытожил он [19].

### **Заключение**

Продолжение рода - священное право в исламе. Таким образом, дети в Ислам считается великим и благословенным даром Аллаха. В исламских этических кодексах нет религиозных возражений против того, чтобы бесплодная пара обращалась за медицинской помощью по поводу бесплодия. Исламский совет по фикху после тщательной работы пришел к выводу, что пять форм экстракорпорального оплодотворения запрещены, а две являются законными в соответствии с Исламское право.

Хотя суррогатное материнство запрещено в суннитском исламе, желание иметь детей оправдано, как и попытки обойти государственные и даже религиозные преграды в различных течениях исламского вероучения. Если сунниты категоричны и не приемлют суррогатное материнство ни в какой форме, то шииты оказались реформаторами и аятолла Хомяни издал фетву разрешающую суррогатное материнство при определенных условиях. И сейчас многие ученые правоведы в других исламских странах ссылаются на положительный опыт Ирана в этом вопросе, несмотря на официальные фетвы запрещающие суррогатное материнство в их странах.

Хотя лишь меньшинство религиозных авторитетов разрешает суррогатное материнство, и по этому вопросу все еще ведутся серьезные споры, в будущем эта тенденция может усиливаться.

## Список использованных источников:

1. Ислам [Электронный ресурс]. URL: <http://mamont4.chat.ru/Islam.htm> Дата обращения: 01.11.2021.
2. Глебова, Н. Арабский мир: преодолеть отставание <https://cyberleninka.ru/article/n/problematika-osvoeniya-tehnologicheskikh-innovatsiy-arabskim-obschestvom> Дата обращения 03.03.2021.
3. Распространение знаний в арабском мире: проблемы и успехи. [Электронный ресурс]. - <https://globalaffairs.ru/articles/znanie-kak-religioznyj-dolg/>. Дата обращения 12.05.2021.
4. Научно-технический прогресс в Дубае и ОАЭ . <https://www.thefirstgroup.com/ru/news/%D0%BD%D0%B0%D1%83%D1%87%D0%BD%D0%BE-%D1%82%D0%B5%D1%85%D0%BD%D0%B8%D1%87%D0%B5%D1%81%D0%BA%D0%B8%D0%B9-%D0%BF%D1%80%D0%BE%D0%B3%D1%80%D0%B5%D1%81%D1%81-%D0%B2-%D0%B4%D1%83%D0%B1%D0%B0%D0%B5-%D0%B8-%D0%BE%D0%B0%D1%8D/> Дата обращения 15.02.2021.
5. Новикова Р.Г. «Исламигенетика: вопросы религии, этики и права». // Вестник РУДН. Серия: Юридические науки // 2019// Т. 23. № 4. 565–585
6. Шейх Мухаммад Салих аль Мунаджид. Фетва об искусственном оплодотворении [Электронный ресурс] // Ислам вопрос и ответ: [URL: <http://islamqa.com/ru/ref/3474> (дата обращения: 01.11.2021).
7. Алиреза Багери (AlirezaBagheri) 10 главных биоэтических проблем в исламском мире. <https://www.islam.plus/ru/civilizaciya/nauka/10-glavnyh-bioeticheskikh-problem-v-islamskom-mire> Дата обращения 12.05.2021.
8. Оригинал текста: «*Anas narrated that the Messenger of Allah said, "Marry the affectionate who is prolific; I will be boasting about your number to the Prophets on the Day of Judgement". Also, 'Abdullah ibn 'Umar narrated that the Prophet of Allah said, "Marry the mothers of children (i.e. who can have children); I will be proud of you on the Day of Judgement". Both were narrated by Imam Ahmad*». Цит. по: Islamic verdict on: Cloning,.. Указ. соч. С. 37-38.
9. О'Доннелл Э. Иран, отступления и неожиданные достижения: бесплодие в Иране. LeMondediplomatique 2008, 9 апреля. Доступно по адресу: <http://mondediplo.com/2008/04/15iran> Дата обращения: 19 июня 2021 года.
10. MerveDemirciogluGoknar. «Achieving Procreation. Childlessness and IVF in Turkey» Fertility, reproduction and sexuality, volume 29. N.Y. Oxford: Berghahn Books, 2015.
11. Инхорн М. Ислам, ЭКО и повседневная жизнь на Ближнем Востоке: рождение суннитских и шиитских детей из пророчки. Антропол Средний Восток 2006; 1(1): 42-50.
12. Михель Д.В. Репродуктивный туризм и процесс глобализации: клиника ЭКО в Дубае. Медицинская антропология и биоэтика. М.: Институт этнологии и антропологии им. Н.Н. Миклухо-Маклая РАН, 2018. №1 (15).
13. Islamonline.net. Позиция ислама в отношении усыновления. 5.12.2001. <http://fatwa.islamweb.net/fatwa/index.php?page=showfatwa&Option=Fatwald&Id=58889>. Дата обращения 24.04.2021.
14. Ареф Абу-Рабия. Бесплодие и суррогатное материнство в исламском обществе: социокультурные, психологические, этические и религиозные дилеммы. *The Open Psychology Journal, 2013, Volume 6.* 55
15. Шейх Мухаммад Салих аль Мунаджид. Фетва об искусственном оплодотворении [Электронный ресурс]. Указ. соч.
16. Асма И. Абдулмалик. «Настало время говорить серьезно о суррогатном материнстве в Арабском мире». <https://jurconsult.ru/news/nastalo-vremya-govorit-serezno-o-surrogatnom-materinstve-v-arabskom-mire>. Дата обращения 29.09.2021
17. <https://jurconsult.ru/news/zakonoproekt-oae-o-razvitii-reproduktivnoj-meditsiny-dopuskaet-kriokonservatsiyu-embriyov-i-polovyh-kletok-cheloveka-no-ostavlyayet-pod-zapretom-surrogatnoe-materinstvo-i-donorstvo-gamet/> Дата обращения 29.06.21
18. . Коммерческое суррогатное материнство в Иране: где встречаются бесплодие и бедность. <https://english.alaraby.co.uk/features/commercial-surrogacy-iran-growing-phenomenon>. Дата обращения 06.05.2021.
19. Имам рассказал, в каком случае ислам допускает суррогатное материнство - РИА Новости, <https://ria.ru/20191202/1561873721.html> Дата обращения 15.03.2021)

## References:

1. Islam [Electronic resource]. URL: <http://mamont4.chat.ru/Islam.htm> Date of application: 01.11.2021.
2. Glebova, N. The Arab world: to overcome the lag <https://cyberleninka.ru/article/n/problematika-osvoeniya-tehnologicheskikh-innovatsiy-arabskim-obschestvom> Accessed 03.03.2021.
3. Dissemination of knowledge in the Arab world: problems and successes. [electronic resource]. - <https://globalaffairs.ru/articles/znanie-kak-religioznyj-dolg/> . Accessed 12.05.2021.
4. Scientific and technological progress in Dubai and the UAE. <https://www.thefirstgroup.com/ru/news/%D0%BD%D0%B0%D1%83%D1%87%D0%BD%D0%BE-%D1%82%D0%B5%D1%85%D0%BD%D0%B8%D1%87%D0%B5%D1%81%D0%BA%D0%B8%D0%B9-%D0%BF%D1%80%D0%BE%D0%B3%D1%80%D0%B5%D1%81%D1%81-%D0%B2-%D0%B4%D1%83%D0%B1%D0%B0%D0%B5-%D0%B8-%D0%BE%D0%B0%D1%8D/> / Date of address 15 .02.2021.
5. Novikova R.G. "Islam and genetics: questions of religion, ethics and law" .// Bulletin of the RUDN. Series: Legal Sciences // 2019// Vol. 23. No. 4. 565-585
6. Sheikh Muhammad Salih al Munajjid. Fatwa on artificial insemination [Electronic resource] // Islam question and answer: [URL: <http://islamqa.com/ru/ref/3474> (accessed: 01.11.2021).
7. Alireza Bagheri (Alireza Bagheri) 10 main bioethical problems in the Islamic world. <https://www.islam.plus/ru/civilizaciya/nauka/10-glavnyh-bioeticheskikh-problem-v-islamskom-mire> Accessed 12.05 2021.
8. Original text: "Anas narrated that the Messenger of Allah said, "Marry the affectionate who is prolific; I will be boasting about your number to the Prophets on the Day of Judgment". Also, 'Abdullah ibn 'Umar narrated that the Prophet of Allah said, "Marry the mothers of children (i.e. who can have children); I will be proud of you on the Day of Judgement". Both were narrated by Imam Ahmad". Quoted by: Islamic verdict on: Cloning...Decree. op.pp. 37-38.
9. O'Donnell E. Iran, retreats and unexpected achievements: Infertility in Iran. *Le Monde Diplomatique* 2008, April 9. Available at: <http://mondediplo.com/2008/04/15iran> Accessed: June 19, 2021.
10. Merve Demircioglu Goknar. «Achieving Procreation. Childlessness and IVF in Turkey» Fertility, reproduction and sexuality, volume 29. N.Y. Oxford: Berghahn Books, 2015.
11. Inhorn M. Islam, IVF and everyday life in the Middle East: the birth of Sunni and Shiite children from a test tube. *Anthropol Middle East* 2006; 1(1): 42-50.
12. Michael D.V. Reproductive tourism and the process of globalization: IVF clinic in Dubai. *Medical Anthropology and Bioethics*. Moscow: N.N. Miklukho-Maklay Institute of Ethnology and Anthropology of the Russian Academy of Sciences, 2018. №1 (15).
13. Islamonline.net . The position of Islam in relation to adoption. 5.12.2001. <http://fatwa.islamweb.net/fatwa/index.php?page=showfatwa&Option=Fatwald&Id=58889>. Accessed 24.04.2021.
14. Aref Abu-Rabia. Infertility and surrogacy in Islamic society: socio-cultural, psychological, Ethical and Religious dilemmas. *The Open Psychology Journal*, 2013, Volume 6. 55
15. Sheikh Muhammad Salih al Munajjid. Fatwa on artificial insemination [Electronic resource]. Decree. op
16. Asma I. Abdulmalik. "It's time to talk seriously about surrogacy in the Arab world." <https://jurconsult.ru/news/nastalo-vremya-govorit-serezno-o-surrogatnom-materinstve-v-arabskom-mire>. Accessed 29.09.2021
17. <https://jurconsult.ru/news/zakonoproekt-oe-o-razvitii-reproduktivnoj-meditsiny-dopuskaet-kriokonservatsiyu-embriyov-i-polovyh-kletok-cheloveka-no-ostavlyayet-pod-zapretom-surrogatnoe-materinstvo-i-donorstvo-gamet/> Accessed 29.06.21
18. Commercial surrogacy in Iran: where infertility and poverty meet. <https://english.alaraby.co.uk/features/commercial-surrogacy-iran-growing-phenomenon>. Date of appeal 06.05.2021.
19. The Imam told in which case Islam allows surrogacy - RIA Novosti, <https://ria.ru/20191202/1561873721.html> Accessed 15.03.2021)